

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

کتابخانه موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۱۸۵۰۱

بازدید شد
۱۳۸۴

شماره ثبت کتاب	۱۱۶۶۷
موضوع	۱۸۵۰۱
مؤلف	عبد الرحمن جادی
کتاب	لقد الصوفی فی شرح لفت العنصر
کتابخانه	کتابخانه مجلس شورای ملی

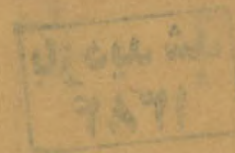
خط "فهرست شده"
۱۰۲۷۱

نقد النصوص في شرح نشر العنصر لمولانا عبد الرحمن جامي

نقد النصوص في شرح نشر العنصر
صدر الدين محمد

٢٩٢٠١

٣٣٣٣
٩



والفاسح

[illegible]

والمفاتيح الاول كما ذكره الشيخ رحمه الله عنه في شرح احدث وجوه
اخبار رابر كيع در عدد مذکور و معتمد النول در بيان اينها
چند نوشته شده از سخن اهل حق و الله ولي التوفيق فصل اول
در تميز حكم ظهور و باطن و واحدیت در اديت مندرج له و اول
در لحوت و هدت مندرج نام غيب و غير اسم و رسم و لغت و وصف و ظهور
و باطن و كثرت و هدت و وجوب و امکان شفو و نال ظاهر و باطن
و اوليت و اقوت محو و نال هر فعلی که غیر از اوست که بخدا برحق بوده
و بعد که اول جانی که که بعضی و در باطن اول غیر که در غيب اوست و باطن
نشد و قبل بود که اصل صانع عالمات تب و او را ظهور و باطن و اوليت
الذات ظهور و باطن نیز که اهدیت و اهدیت از او متنی شد و در باطن اول غیر
الایه و الاقایل برده الوجهه که از تشنه منها الا هدیه و الواهیه نصارت
برضا و عاين پنهما و عاين فایده الذوات لبطونها و غیبتها و انشاء و الاخبار
عنها و حکم از اینها و ظهور و کف و انقضا و الاعیان را منتهی حکم ابدیت
بصفتها اجمالاً ثم تفصیلاً پس اولی رت از مرتبه و ان لوجوب اعیان فایده
ند لوک و اولی رت اول را مرتبه انجم و الوجه و اهدیه جاتمه و اهدیه هم
و انما مع و هده انما فی غیر که ندر و لکن الوجهه اعیان اولی رت
اهدایا سقوطی را عاين بالکافی و غیر الذوات پنجاه الاعیان اهدایا
و عاين لبطون الذوات الملائمه و از اینها و عاين ندر که ندر اهدایا
السلحی تم نسبت الی البیوت و الاجاب و الاعیان را ندر بیوت الاخبار

[illegible]

١٢
 الغير المتناهية لها مع اندراجها فيها في اول رتبة الذات الكيفية والنسبية
 الثانية المتناهية في الواحد العدد الذي يتشعب منه الاعداد والذات بهذا
 الاعتبار تسمى اعدادا حسابية ليس في هذا الاعتبار ظهور الذات ونحوها
 وابتدائها ولا نهاية بل هي من الاعتبارات ولا يلي اعتبار واعتبار اول
 رتبة الذات لان المفارقة مع الكل الكثرة ولا كثرته ثم فصل الاعداد والواحد
 ذاتيتان للذات الواحدة اما احدهما فتعاطي الكثرة لنبذة الكثرة
 وتوكلها في الاعداد والذات اما والاهدية وان اشرف عن الكثرة الكونية
 فالكثرة لنبذة العقلية المحقق فيها اذ الواحد مجرد كونه مبدأ للعدد والذات
 وثبتت المنه وربع الاربع وجزء اى عدد فرقى وهذه ليست ذاتية بل هي
 وليم الظهور كما مشروط بتعدد الواحد بذاته في تفصيل مراتب العدد وحدها وعلمنا
 لتعقّب تقدم تعاطي الاعداد مع تعاطي الواحدة واحضار الكسائية ان العلم
 فصل الذات الواحدة لنبذة العقلية واحدة الاعداد لنبذة العدد والذات بالذات فهي
 هي ليست زائدة عليها وان اشقت كلفلس في كل الذي انقضت وكل الذات
 الطائفة لنبذة تعقّب طائفة غيرها وكبرت في الكثرة مجردة مع هذه لنبذة لان زائدة
 ولكم انقضت في تعاطي الاعداد وتعقّب كل واحدة عليها وكل عليها
 بانها زائدة على الذات انقضت وتعقّبها نحو في احدى بعض استلزام الكثرة الكونية
 عنها وليس لها ان عليها انها زائدة على الذات في الكثرة فلا يزداد ولا ينقص
 الذي انقضت ولكم انقضت لنبذة العقلية في العلم والذات فصل وعلم
 اربع العنق الاول نفس الكا كرا حجب البرزخ المذكورة ككثرة تعاطي الكثرة

[illegible]

بفضل الله تعالى وفضل الملك الناصر الملك الناصر
بفضل الله تعالى وفضل الملك الناصر الملك الناصر

[illegible]

الفصل

۱۸
 لم یقدر هنالک خبر از لامخیره بای الممنه و لغیرها غیر تصور کرد
 چندینها فکری که بخواهد مثل الانور و کذا لا تصور نماید اثر الله علی
 الوجودی بجز الوجود و بجز اسرارش فی الممنه باشیار الوجودی یعنی
 آنکه بجهل منصفه باوجودی دلایلی است که بجز انصاف موهوم استحقاق
 انوار فی الصبیغ مثلا اذا البیض لو بان له لا بجز النور لو بان
 ولا البیض صیفا بل بجز النور منصفه بالبیض فی انوار فی انوار
 لم بجز انصافیه موهوم از انوار علی الممنه و لغیرها بجز او
 لا وجودی استیفاء فی لغیرها بجز بل استیفاء فی کونها موهوم بجز
 و هذا الخ مما لا یغنی عن بیان فیهم و لامنا فاته بای لغو الخ کلمه عن
 الممنه استیفاء الذکر که او لا و بای استیفاء لها بما به
 انوار فالقول بجز الخ کلمه و باقیها تکلیما صحیح اذا اعلی ما
 صورناه و علی حضرت و اجمال و الانفعال در ازل از ازل ذات
 خود را بداند خود را نیست و قد افاد و ادلک بقولهم بجز بداند
 لذاته و بهادستی هر چه از آغاز آفرینش باز بر تو هستی را آن
 افشام و یا خواهد افشا که ابد الایاک در بختان یا در انجمن هر
 الخوش مجمع مردانست زیرا که گفتند و بجهان عبادت از غیر است
 کل که جامع جمیع تعین کلیه و فیه از کلیه و ابدیه است که آن
 را ای آول گویند پس علم او تعینات نامشهر علی علم او بداند
 خودی و چون ایشان را باشد ما در ضمن علم او بداند او بداند
 دانسته را آن هر چه ظهور آید چنان بجهان و اندک الوفا

محمداً بنی الامام علی بن ابی طالب
 علیه السلام و سلم

آن معلومیت ضعیف بود زیرا که آن شخص معلومیت از آن حد سراسر را تغییر و بدل

از بالا و ابدان آنها مختلف معلومست فرع را جمع با مصلوحان بقصص
آیه از ایشان منکر است اجتناب ایشان در کثرت ثبوت اولی و امکان
که در عرف صوفیه یاد دارند بطریق ذاتها نسبت به ذات برتر و رفیع و باطل
جانبی بطریق ظهور و کشف عینیات و حروف اصی و لغوی و اخلاقی
که لازم بود اینست تا بجای ثابته و جلالی حکمت که قوام حکمت
جهانیست خوانده اند آنست که و چون ماسر و کمال که هر یک را نسبت به کمال
صلوات حقین را در آن بیرون آوریم بجای ظاهر است ظاهر که
منشأ امکان است و نسبت به بطون و ظهور و عدم و وجودی تعبیر از آن
کنند حال شریقه و تقدس فی الهی است بیجان و قلیل از تفهیم بقصص
اسماء و تقابله و صلی الله علیه و آله و احوال و کمالی نامشروع و غیب و کمال
مستحق و تقیه و ذلک ان القی فی غیبه و غیبه در نسبت به الحرف و الحرف لغوی
و القی هو صمد و ظهور الوجود و ظهوری بعینه القی الوجودی
بجمله صمد الذی از غیب بالظهور کل معنی صمد الوجودی است الوجودی
غیب و غیبی غیبی و عدم لغوی الاول از فعل القی هو الواجب الوجودی
الحق الوجودی القی الوجودی و کمالی صمد و الوجودی
الوجودی الذی بجای نه حکم این وجود و غیبی الوجودی غیبی و الوجودی
لا یقبل عدم بل یقبل غیبی نه بیغیان آفر غیبی غیبی صمد
من در الحقیقه الامکان لغوی لغوی و اولی و غیبی الوجودی
عدم و وجودی خارج الحق از صمد الوجودی ذلک الوجودی لغوی

مرقه از اندام و قاعه تاجان
 کائنات که ظاهر و باطن
 در این امر یکسان است
 از این امر اولی در این
 ما و او و خود و غیره
 نیز از این امر

[illegible]

193

وجوده والكشف بقضائه بتبدل مع الآفات وان عرض عنه الحي الكجول
افتح وعاد الى اصد هذا اصد الامكان وانما رسم بغيره ولو كانت
فذلكم حيث امتيازاتها البتة والدائمة بالحيثيات الاصلية في هذا
الوجود اجبار بعضها مع بعض وانما غيرتها للوجود المطلق في حيث كان
منها في خصوص للوجود الواحد بالحققة في الالف كخصه صميم الوجود
الحق المطلق لا يبر الكدر ولا يبر البغور لكون كليته الكدر وفيه لب
دائمه له فهو لا يتغير في اجزائه ولا في الكدر فهو مع كونه فيها غير متغير لانها لا تتغير
منها في خصوصها ولكن غير متغير في عدته جمع الاطلاق مطلق الكبر والحيثية
والاطلاق والحق والتقدير ليس في ذاته له فاقم وصل وجوده مكنى غير متغير
ازدني وتيز وجوده في غير مرتبة از مرتبة ظهوره ليس في الامكان
وانما راي في التميز كحقائق ممكنات مستقلة والادكار عبارة عن
تجلياتها في المراتب الممكنة الغير المحولة لمراتبها في المراتب
وسببها لا يتغير في مرتبة فهم ان لا يكون الوجود اصطلاحا كونه
وجودا فسطح لا يتغير في المراتب الامكان او في غير ما عليه كونه هو المراتب والعلية
موقوف الاثر ولو كان لمر الكون محصورا بين وجوده ومرتبة وتقدر
اضافه الاثر في الوجود كما مرت في اضافته المراتب ومرتبة الوجود
المطلق الدلالية فاليه وان لبها بغير الاسماء استند الاثر المراتب
كلها امور محتملة غير متغيرة في اجزائها فلا اثر لها في تميزها في الوجود
فانها لغو في مرتبة وصوتها ادراكه بدون الفاخر مرتبة في الحقيقة

[illegible]

مستتر از آنکه گفتی این باستانها را که در
چو فک که اینک جوهر است

٢٥ تدبر الاجسام فهو في الارواح وتقدر الارواح على الارواح
 الاجسام للباينة الذاتية التي تبين المكون البسيط فان الاجسام
 كلها مركبة والارواح بسيطة فلا مناسبتة بينها فلا ارتباط وعالم كل
 ارتباط لا يصدر تأثير ولا تاثير ولا امداد ولا استداد فذلك خلق
 الله سبحانه عالم المثال برزخا جسيما بين عالم الارواح وعالم الدقائق
 ليقع ارتباطها بالذات الحقيقية في حصول التثنية والتمثيل في
 الامداد والتدبير في عالم المثال وفي حقيقة تجميع الارواح في عالمها
 المثالية التي رايها بقولهم فتمتد لها البراءة في عالم المثال يترقى
 المترقى في مجرى حركتها الروحية على ما صمد بالانتماء في هذه الصور
 الطبيعية العنيفة واكتسب ارواحهم المظاهرة الروحية وهذا هو
 ثلث روح الدن مع جسمه الطبيعي المحض الذي يورثه ويستمد عليه
 وعملاته في كائنات الباطن التي رايها باينة بين روحه وبينه وتقدر
 الارواح بالذات الحقيقية على تدبير ووصول المدد اليه في النفس كونه
 برزخا بين الارواح المفارقة والبدن فتنفس اجسامه في انما هو كونه
 في بسيطه شارب الروح الفارق في كل لحظة بالذات عاقبة خلقه
 متكررة مبتدئة في اولى البدن تصرفه تصرفات مختلفة ومجسمة بالجزء
 الضيق الذي في جوفه لا يبرح عليه الصنوبر شاخس المزاج والمركب
 من الغنى من فخر الارتباط والذات التي تروى في حصول المدد والتدبير
 وحصل ما اعلم ان عالم المثال لا هو عالم روحهم في نورانية شبيهة

الغبار في عالمها
 في كونه الفارق من
 من

الروح

٢٦ انما في كنه محسوس مقدور ما يوجب الجود والعشق في كونه نورانية
 وليس محسوسا كونه عاقل ولا جود مجرد عطف لانه برزخ وهذا حصل
 وكل ما هو برزخ بين شيئين لا بد وان يكون غيرهما بل هو
 يشبه الجود منها ما يشبه عالم اللهم الا ان في انما هو نورانية
 ما يحس من عالمها فيكون هذا في صلا بين الجود والحق في الحقيقة
 الجود والحقانية الذاتية الحقيقية وان كان بعض هذه الاجسام الباطنية
 من العشق كالماء وبارك في كنهه في غير ما ليس في كنهه في كنهه
 ان الصور المثالية منسجمة في حقايقها كما نرى في الصور الحقيقية وانما
 انما في الجود برزخه في كل اجسام الروحية والحقانية في كنهها
 صور كبرياء الكبرياء واذا تفقفت وجود القوة في كنهها في كنهها
 الجود في كنهها ما احاط به غير ما في الجود في كنهها في كنهها
 سرها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها
 من كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها
 باكمال انفسهم كونه شبيهها بالجنس في كنهها في كنهها في كنهها
 روح من الارواح الا ان كونه مثالية لها بقية الكماله والمثالوت
 الحقيقة التي في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها
 التي تدبر فيها الصور في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها
 مفيد كما في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها
 او نباتا او حيوانا غائبة في الباطن في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها

٧
 ان كائنات قال سبحانه وان من شيء الا ايسج بحده ولكن لا تفطنون له وقد
 جاء في الخبر الصحيح ان يولد ذلك من مدة الحيوانات امور الا ان يرى
 من بزات الارباب بالشف الكرم ان يحصر وذلك الشاهد ان يكون في
 عالم لمن لا يخلق ويكبر ان يكون انما في عقيد الله كما علم وصلى عليك
 ان نعم ان البرزخ الذي يكون الارواح فيه بعد نفاتها ثم في هذه الدنيا
 وغير البرزخ الذي في الارواح المحيرة والابن لان مراتب ثلاث
 الوجود ومرتبة دورية والمرتبة الترقية الى هذه الدنيا ومرتبة مراتب
 الشرقات الوجودية والاولية والمرتبة مراتب الحاجب ولها الدورية
 وفيه الصور التي في البرزخ الاخر انما صور الادعال وشجرة الافاق
 ان يفتح في هذه الدنيا وفيه خلاف صور البرزخ الاول فلا يكون كل
 منها على الاقل كنهها شرا كما في روعها وصورها واورانها
 غير ما در شملها على مثال صورها لم وقد خرج الشرح في هذه الغم في العرش
 بان هذا البرزخ غير الاول والاول بالغيب لا بالظاهر والظاهر بالغيب
 المحال لا بالظاهر والاول في الشهادة واما شراح رجع ما في
 الشرح اليها الله الاقوة وتليق في كنهها به بخلاف الاول ولذا في
 ان هو كثر منها البرزخ الاول فضع ما يقع في العالم على كذا في الوجود
 على كنهها الا ان الله هو العليم بخبره صلى وبنور زلال مرتبة
 مثال شرا في مرتبة اجم وان رجوعت على عوالم في غيبات اما
 عوالم چون عزلي كرسى سموات سبع ولوات وديارات باق في كل

شرف

[illegible]

قال بعضهم قدى العارواهم
المراد بغيره انه قد قضى
الوجوه من غير ان يكون
التي هي من غير ان يكون
من غير ان يكون
فيلزم ان يكون
مرادهم من غير ان يكون

۱۵ خدا را هرگز تو که در ذات حق زبونی باشی عارف که با حق بی شری
 عقول حکم از آنرا او بجز خدا را و در نسب از راه و ایم عقل
 و این و خدا هیچ نفس از آنرا و عقل را که کند بکلی و در تفاهت
 جبر سراسر این و یک از کجنگ آید از سبب جبر سراسر این همه صوت
 قد علم ما ذکر آن معرفتی می نامد و در حق السرائع و در حال ابرار انکار
 با کجای این الشریع و تفسیر و وجه الهی با ذات به السرائع و اما عقل
 و در حق السرائع و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان تشریح سراسر
 اندرون و الکریم و الاثبات و هو الشریع و هو العقل و الاثبات و العقل
 مقصد فکر و اصلاح الفاعل تحقیق حاصل معرفتی از اینها معلوم شد
 العقول و الکریم و هو العقل و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان
 معرفت با کمال الفاعل و قبل از این راع و لکن در کمال الشریع و الکرم
 الی فقهه ان راع ان کمال الفاعل علم ما جات به الشریع بهیچان
 العقول و الکریم و هو العقل و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان
 اراده الهی می نامد و غیر تامل فکر و لا حکم و لا علم و امر و ان
 الشریع انما از لهما الهی می نامد و افعال العقل الی سراسر با در آن کمال
 علی ما علم فی علم الهی می نامد و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان
 انما جات به الشریع و بهیچان علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان
 و منحه الفاعل علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان
 الالهی می نامد و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان علم بهیچان
 الالهی و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان

و بعد

قد علم ما ذکر آن معرفتی می نامد و در حق السرائع و در حال ابرار انکار
 با کجای این الشریع و تفسیر و وجه الهی با ذات به السرائع و اما عقل
 و در حق السرائع و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان تشریح سراسر
 اندرون و الکریم و الاثبات و هو الشریع و هو العقل و الاثبات و العقل
 مقصد فکر و اصلاح الفاعل تحقیق حاصل معرفتی از اینها معلوم شد
 العقول و الکریم و هو العقل و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان
 معرفت با کمال الفاعل و قبل از این راع و لکن در کمال الشریع و الکرم
 الی فقهه ان راع ان کمال الفاعل علم ما جات به الشریع بهیچان
 العقول و الکریم و هو العقل و اذ قد علم و لم یفهمها علم بهیچان
 اراده الهی می نامد و غیر تامل فکر و لا حکم و لا علم و امر و ان
 الشریع انما از لهما الهی می نامد و افعال العقل الی سراسر با در آن کمال
 علی ما علم فی علم الهی می نامد و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان
 انما جات به الشریع و بهیچان علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان
 و منحه الفاعل علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان
 الالهی می نامد و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان علم بهیچان
 الالهی و الفاعل الهی که ان الفاعل و علم بهیچان علم بهیچان علم بهیچان

ولكن انما الخيرات والآيات لا اله الا الله وكلم التي بها نفع من العقول
 بمقتضى انما لم يقدر بالحق كجبرية المراتبة ونحو ذلك اذ انما لم
 تقدر بالعقول الكلية فان كانت في كل من مودة الحق يقدر الى انما
 ربنا والحق انما لا يجهل احد من خلقه ما لا يقدر العقول البشرية بداره
 مع قطع النظر عن الفيلسوف الا ان في ذات الله لا يربح بالشيء ولا يربح
 بهما كما ان الحق لا احد ما دون الا في باسحق من ان يقيد او يحد بان
 يقدر الفكر او يقدر الشئ من شئ او من الشئ الى ان يقدر بعض
 التقدير المنصف المتعقل لعقله ليقدر ان لو لم يقدر ما هو في الشئ من
 امر الذي لم يقدر من تباين من لا يتصور في انما لم يقدر الى ان يقدر
 ولا عدول في ما يقدر في انما لم يقدر في كل وهو كذلك في كل
 والاول ان تاخذ القضية من قوله فيقول ان الحق كان في كل صورة
 وان لم يكن لم يقدر عليه صورة من الحق ان الحق منزه في كل صورة
 التقيد والحق في الشئ والشئ في ذلك الشئ في تمام الجسميات وما
 الخيرات كجبرية المراتبة والتقيد في الخيرات والعوالم صفات كجبرية
 العقول انما في الخيرات في تمام الخيرات برؤية الله تعالى في
 وان نزه الحق من مزاياه الجواهر العقلية والارواح العينية والعقول الكلية
 فذلك في نزهة حقنا الى الخيرات في العوالم العقلية والارواح العينية
 والنفسانية وان نزه في كل ذلك في الحق في كل الجواهر العقلية
 الحقيقية والارواح العينية والنفسانية في الحق في هذه الالاف الثانية
 والارواح العينية والنفسانية في الحق في هذه الالاف الثانية

لاشأن

ولكن انما الخيرات والآيات لا اله الا الله وكلم التي بها نفع من العقول
 بمقتضى انما لم يقدر بالحق كجبرية المراتبة ونحو ذلك اذ انما لم
 تقدر بالعقول الكلية فان كانت في كل من مودة الحق يقدر الى انما
 ربنا والحق انما لا يجهل احد من خلقه ما لا يقدر العقول البشرية بداره
 مع قطع النظر عن الفيلسوف الا ان في ذات الله لا يربح بالشيء ولا يربح
 بهما كما ان الحق لا احد ما دون الا في باسحق من ان يقيد او يحد بان
 يقدر الفكر او يقدر الشئ من شئ او من الشئ الى ان يقدر بعض
 التقدير المنصف المتعقل لعقله ليقدر ان لو لم يقدر ما هو في الشئ من
 امر الذي لم يقدر من تباين من لا يتصور في انما لم يقدر الى ان يقدر
 ولا عدول في ما يقدر في انما لم يقدر في كل وهو كذلك في كل
 والاول ان تاخذ القضية من قوله فيقول ان الحق كان في كل صورة
 وان لم يكن لم يقدر عليه صورة من الحق ان الحق منزه في كل صورة
 التقيد والحق في الشئ والشئ في ذلك الشئ في تمام الجسميات وما
 الخيرات كجبرية المراتبة والتقيد في الخيرات والعوالم صفات كجبرية
 العقول انما في الخيرات في تمام الخيرات برؤية الله تعالى في
 وان نزه الحق من مزاياه الجواهر العقلية والارواح العينية والعقول الكلية
 فذلك في نزهة حقنا الى الخيرات في العوالم العقلية والارواح العينية
 والنفسانية وان نزه في كل ذلك في الحق في كل الجواهر العقلية
 الحقيقية والارواح العينية والنفسانية في الحق في هذه الالاف الثانية
 والارواح العينية والنفسانية في الحق في هذه الالاف الثانية

[illegible]

حق است پس این موجودات علیه لذات آنها باشند زیرا که حق علیه لذات است لا اله الا الله
 پس در عالم از این جهت هر از حیثیت و وحدت یعنی علو اضافی نسبت بلکه علو
 عالم بجزان است هم که از این ظاهر است و باطن عالمی است و مجموع از این
 واحد که آن عالمی است و بر یک نسبت تقدیم عالم و بار نیز و این منقول است
 و دیگر اگر چه کل عالم را از حیثیت احدیت علیه بالذات است با عین و دیگر که آن احدیت
 و عین را که در مرتبه علو اضافی است زیرا که فضل در دو وجه و وجه که ظاهر است
 ظاهر است بغير منفعت علوم و احوال و بغير کمال و فضائل و در باب اول و اول
 در کمال و در مرتبه و در این مرتبه علو اضافی در عین و احد که در مرتبه و وجه
 کبریه متفاضله و این بدانرا که در این مرتبه غایب بود که اما علوانها علیه
 الاضافه اند و چون بعضی الی یکنی فیه فضیله یعنی فقهه را فیه نقص نسبت الی
 قولهم و انتم الاعوان و الله حکم حیز است الا علو علی تعلی و اخیرا بهم
 فی هذه الاعلویة فلیکن اشارت الی اعلویة که سانه فهدا الی علوی الاعلویة فلیکن
 علی تجلیه سانه و ظهوره در کماله سره التکبره فلیکن فیه لای احدیت و آیه و کماله
 فی کل ما فی کل سانه ای منتهی فی کل آنرا منتهی فلیکن فیه التکبره فلیکن
 قوله لیس لک شیء فلو ان منه اذا تجلی بعضه انشیه و فی لای بعضه انشیه
 تجلی بالاضافه الی کمالیه جماع منتهی اذا تجلی بغير کماله ظاهر و الاولی مثل قوله
 انی معکم اسمع و اری حیث تجلی بعض اسمع و ابصر الذل و الی الی الفات
 الکمالیه و الی مثل قوله و جئت فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن
 من الفات فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن
 التجدید و الی فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن فلیکن

(13)

۹۷. عليها وسريان ذاته فيها حقيقيا مسلما فانما ع الاخي في الله تعالى والدلالة
 في اخيه له وصفته وذاته وانما من السركاني المشايخ للغير وهذا لا بد
 الا لا يتبين في جميع الاكوان ما كلف العيان والحدس انكره الله
 كما علم ان كنهه بياض حق ومخبر في حال مطلق بانكره احد لا يظن
 درجه ان في غير كنه است از همان خبر را در ابتدا و حال چون عذبه
 بيش از سركاني و خبر را در نهاي كمال چون عذبه بعد از سركاني
 تا بدان عذبه بقصد اقصا و حديق سر سينا اخر الهمم در حبيباني شاد
 و كانه هذا المقام ان من قال شعراي حق نعم انظر كنهه و اذنه
 واندر همه عالم شمس و نور شيدانه در نامه حبيباني از انعام على اعانه
 زين بن اركهم سر دفتر دانايد انرا سر خوشي كراميه خوشي مي دار
 است خوشي مني نام و توانايه سرمايه ناز را تو هم اهدايد از تو
 هم داسي شيدانه هم دليز عذراي كه رنوده كيم چو كند در من نفس در
 من عروقه هوسا له تو جان حبيبانه اول تو و آقوي باطني تو طاهر تو
 مستور ز هر چيز در عيني مويدي كه قدوس طاهر ماسلف و هم احق مني حكمه الهمم
 بكنم ابراهيم و انما نزلها با حكمه القدوسيه لانه و جيلان نيكو در العفاه
 الشريفيه بيهت اركان العفاه البتويه و اربابها و اول طاهره الله بيهت
 فكيف ترونه معرفه ياندا ان قال الحبيب لا يفيد معرفه ذاته اصله و كان الحبيب
 اول مرآة ظهرت بها اركان العفاه الالهيه البتويه و اول من في العفاه
 بها فله و كنهه الحبيب بالهفاه الالهيه البتويه بيهت ان كنهه كنه الله
 بالعفاه و كنهه الحبيب و در في الصبح ان اول من في الصبح

(الهمم)

۹۸. القيد ابراهيم لانه الحزن والوفاق ولم كان تحليل كنهه بالعفاه
 الحق بجان و كان لم ترون ان ترون ان العفاه لاشي مخوف اللامني لخير
 يتصف بالعفاه البتويه فكيف يتصف الحبيب بالعفاه الالهيه البتويه و
 الشرح من الله عليه بقوله لا بد ان في المقام العفاه في الله في اثبات على العبد
 العفاه و ذاته اذ لم يرد بالعفاه و هذا العفاه على العبد طاهر المراد منه
 فنا و جهته البتويه في كنهه الالهيه اذ كنهه عذبه كنهه الحقيقه الالهيه
 بقوله و لكل وجهه مويدي و لا يكفد الا بالتمويه انما في جوار الحق
 الطاهر بيهت اذ بقوله كنهه الحقيقه فيقول فغلب كنهه الحقيقه الى ان يقر باوقفتها
 كانه حقيقه الغم الحاي و كنهه الحبيب سبب الحاي و كنهه الحبيب في قوله ان
 و كنهه الحقيقه فيها شغل قليل لا يلبس الى غير ما اذ كنهه بها كنهه الحبيب
 في اللواق و الاضاح و الاضاحه و غيره و قبل الاستحال كنهه الحبيب كنهه
 وذلك التوجه لا يكفد الا بالجهته الالهيه الله من في العبد و طهره لا يكون الا بالجهته
 حيا بعد ما و بناقته و هو النور عذرا ما كنهه الحبيب كنهه الحبيب و كنهه
 العفاه و كنهه الحبيب العفاه بيهت حقيقه و صفاته بانه و هو القاهر بالحق و كنهه
 العفاه من طاهره الحقيقه و يقا و يقا من اول حيلان الى طاهره كنهه الحبيب
 فانه سده است باقعه است بيهت حقيقه و طاهره ان في كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 بهر ان كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 سده و كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 و صفاته و كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 نهما برآيد او را فانه خوانند اما اول حيلان حقيقه كنهه الحبيب كنهه الحبيب

۹۸
 القيد ابراهيم لانه الحزن والوفاق ولم كان تحليل كنهه بالعفاه
 الحق بجان و كان لم ترون ان ترون ان العفاه لاشي مخوف اللامني لخير
 يتصف بالعفاه البتويه فكيف يتصف الحبيب بالعفاه الالهيه البتويه و
 الشرح من الله عليه بقوله لا بد ان في المقام العفاه في الله في اثبات على العبد
 العفاه و ذاته اذ لم يرد بالعفاه و هذا العفاه على العبد طاهر المراد منه
 فنا و جهته البتويه في كنهه الالهيه اذ كنهه عذبه كنهه الحقيقه الالهيه
 بقوله و لكل وجهه مويدي و لا يكفد الا بالتمويه انما في جوار الحق
 الطاهر بيهت اذ بقوله كنهه الحقيقه فيقول فغلب كنهه الحقيقه الى ان يقر باوقفتها
 كانه حقيقه الغم الحاي و كنهه الحبيب سبب الحاي و كنهه الحبيب في قوله ان
 و كنهه الحقيقه فيها شغل قليل لا يلبس الى غير ما اذ كنهه بها كنهه الحبيب
 في اللواق و الاضاح و الاضاحه و غيره و قبل الاستحال كنهه الحبيب كنهه
 وذلك التوجه لا يكفد الا بالجهته الالهيه الله من في العبد و طهره لا يكون الا بالجهته
 حيا بعد ما و بناقته و هو النور عذرا ما كنهه الحبيب كنهه الحبيب و كنهه
 العفاه و كنهه الحبيب العفاه بيهت حقيقه و صفاته بانه و هو القاهر بالحق و كنهه
 العفاه من طاهره الحقيقه و يقا و يقا من اول حيلان الى طاهره كنهه الحبيب
 فانه سده است باقعه است بيهت حقيقه و طاهره ان في كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 بهر ان كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 سده و كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 و صفاته و كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب كنهه الحبيب
 نهما برآيد او را فانه خوانند اما اول حيلان حقيقه كنهه الحبيب كنهه الحبيب

وفا مشقتی از نیت از هر آنکه باقی می ماند و شر را صفی و پاک باقی ماند
با بند و لایق را صفی و پاک باقی ماند و وجهی صوفی باید با صفی و پاک باقی ماند
بقا و فانی شدن عدم است اما سر و یک را بقا و فانی شدن و بقا و فانی شدن
از بقا و فانی شدن جزو فانی شدن بقا و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
لیکن معنی آنست که چون خرد را در جزو بقا و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
مقتضی آنست که چون خرد را در جزو بقا و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
از هر فانی شدن مقتضی آنست که در فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
کویدی نیست و آنکه بقا و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
انوار و محض و نور و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
بقا و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
له از هر فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
اما از هر فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
مقتضی آنست که در فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن و فانی شدن
الذین به بطنی و بیده التي بها بطن و ربه التي بها بطن و فانی شدن و فانی شدن

قوله اقر العبد الفاترة والباطنة وحوارهم واعفاه البذرية وحوارهم
السرية في المواقف كلها في الحق الذي يتقن ذلك الحق به سريته
رضاء العبد عنده ويطهر بعض الحق بان ان الحق في اذ كان عين سمع وسمع
او غير ذلك كان محروما بكنه فهو غير محروم فبذلك ان عجز الحق في قوله العبد
وحوارهم انما يكون وبعيد من به كان واولا ان يحيط بالحق وبتنوع الحق وكنهه
في الحق لم يدر صغيره ولا كبيرة الا الصفا بعينه فكان عينا وكنهه
في عيان في عيان فلم يجد كنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
بطلعه وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
الغور وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
بنيته في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
البقا وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
القول الحق في حقها وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
الاصح في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
الله لادراك الحق الحق فهو ان سمع الحق بكنهه ان يكون المدرك الحق
سمانه وانما الله لادراكه وبعيد بكنهه الله وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
سمع به وبعيد بكنهه ان يكون الحق بكنهه الله لادراكه وكنهه في الحق وكنهه في الحق
اعمال الحق هو الله وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
وحوارهم كان الله عليه السلام ان الله قال في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق
هذه يد الله واليد يد محمد وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق وكنهه في الحق

[illegible]

(w!)

إليها الدين في البقاع والعبادات البدنية والخيرات وشماع النور والبر
 موجب لا واسر إلا الله وهو على الاعتقاد في كل طرفي الأفراف وهو على قدم
 الوجود وترك الخصال غير الخلق إنما بالاشتغال بالذكر وغيره مخصوص بقول
 البديع وقت النعم وكرامات الخلق ما يخالف ذلك من بؤس الدواعي وتخالل النفس
 بالبدن الدنيوية وتشتغل بالأمور الدنيوية التي لا تفيدها إلا الهلاك
 السموات والأرض من الخصال فإن لكل ذلك وجوب العلم ولا بد من الخلق فإذا
 عرض النفس في الظاهر إلى الباطن بالنوع تجدد لها هذه الخصال فتشبه
 على لها تحقيق شقيق من مائة أضعاف إلهام الأروية ويرى ما تحبته المحنة
 بعينه والناس فيها الزن كعرفه لهم التي هي في المراتب من قسطنطين
 على كرم يحمل الرؤيا على ما أراد الله سبحانه بالصور المرتبة كمنه من
 المناسق بقدره إلى حال قسريته حتى عرفه التي في الأفكار في علمه
 عمر قسريته ما أراد الله من قول الله من قال الحق وما نكده لبنك محوارة على علمه
 يحمل الرؤيا وما يتغير فيه لم يتغير وهذا العلم لا يصدر إلا بالكلية في باقي
 الأسماء والالهيته والمناسبات التي بين الأسماء والمفصلة بالباطن وبين
 الأسماء التي تحت خطه الظاهر لأن الخلق سبحانه إنما يربى في صور العلم الكسبية
 الواقعة فيها لا ذاتها على الخلق أن الخلق لا يخلق في تلك الصور وإنما
 فلا يعتبرون وليونها أضعاف إلهام بالصور هو الخلق من وراء حجاب
 الخيال ولا يصدر ما يخالف حكمته في عرف الناس التي بين الصور ما بينها
 وعرف مراتب النفس التي تظهر الصورة صفرة فيها لا أنهم كجسمهم على غير
 كما ينبغي ولذلك تختلف الطرق الصورية الواحدة بالنبذة إلى أي من صفرة

برای اطلاع شما درج می شود

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

١١٥
 که ایحان از آن روح که از تنش تفتت علی تقدس از راه طهار
 نفس در جمع مراتب و جوهرات بر علیه القاف و بعضی از این روح
 نسبت فعل و اختیار ما به هم از آن روح که با بسد اگر از آن روح که
 انبیا معین اند بتجلیات خاصه متولدند و از آنکه منزله است از بقای و پندار
 عجز و ضعف و فقر و کمالات عبادت و بهر حال که هستی از حق و کون و بقا
 میانی کلایم شیخ و برادره خدایا بهی عباد کون و میان انکس و خدای
 در کلمه اسمعیه و کلمه لا خد الا الله بر القدر که تنها فطانت الهی می
 انبیا فی الیهما فخر تدرست و ما قلنا ان فی بعض درجه توفیق و صورت از این
 اند چون در نکران یک تکرار آمده که قدرت خدایست و از آنکه ما
 زان است که بود با پدر را که فلا یفنی صدر که ما سمعنا و اعدای
 ما نعت قصه حکیمه و حیمه فی کلمه تعویبه الله ان الروح معشوقه الا
 و هو الراقه او روح ملائکه القوی که علی یعقوب و ولایتی که
 روح الله لا یسلس فی روح الله الا القوی الخاف و کذا فی کلمه کل
 نبی یا فخره فی الشریع لانه یبایع هذه کلمه ان الدین هو الاقرب و
 بالانفی و بهر الراقه که بتقدیر و تدریس علیه الروح الدائم هر دو لای
 من القاد و امر الخ و از هر حق نوایم و هم وجهه که الله نال الدائم
 العبد و و بهر الراقه که تصور و بهر الراقه که تصور الراقه الدائم الدین
 الذی هو الاقرب و من الروح المدبر للبدن و الیه مال بها جبر الخ و
 قدس و و کفیه بالکلمه البهوتیه لانه کان علم علم الانفس و الادوار
 و کان کشفه روحا که لک فی لایات کمالی روح الله فانه کون فی مقام و کلمه

نفا

١١٦
 نفا و یوسف و انجیه و جبرایا و جالیا که فانی اند لا بد من روح و لا بد که
 علی ما تعین لک لذلک امرضت عننا هم الخ و ذوق الاله الانفس غیر زوال
 قد جبر الله لهم النبی و علم فی اسم فانی زکول امرضه علیه و هم لا بد
 نفس الرعی فی قبل الیمن قد انبأ عنی بذکره عن الانصار و هم صور القوی
 الاله و انبأ لهم من صور القوی الطبیعه و الیمن کشف فی الیمن و الیمن
 فی الروح و علم النفس الدین عند الله الامام و معناه الرعی بالکلام
 لغه الاقرب و فی الدین هو الاقرب و مراد از کلام الفیاض و نبایع است و حکم
 حق را بر وجه که انبیا و علی که ورثه انبیا اند و از این که با شند که
 و باطنی اما که را با بیان با امر الله و روح الله و اما باطنی بتقدیر و بدایع بدنی
 ان را بقول عقل کون و کشفه القیاد باطنی آن که که و بی و بی و بی و بی
 نفس نیک حکم قد او ندانی و زکول او کون کمال علم فانی فلا و بکل کون
 حق حکیم که فیما یخبرهم ثم لا یجروا فی الفهم و بها ما تعین و لیست الیهما و
 فطرتهم کما یبایع ان فناء کمال الطهار و استمراره فیما طلب ذکر الطهار
 منه فهو از ذکر المنقذ المستور علم فاهم ما ذکرته ان کل کلمه من
 فناء و هو علم فانه از هذا حکم کبر و تصور الخ و اذا کانوا فی
 مطیعان لا و امر الخ و نوایم فی الراقه فی الیهما و اما اذا کانوا فی
 غیر فطرت لا و امره و نوایم فلا لای الامر الله فیه قیاس احد الامر الدائم
 و الاقرب الخ و کما ندر و الخافون فان لم یفقدوا کلام الامر الخ و فناء و
 فی الامر الدائم و فناء کمال الخ و انبیا ان الیهما و امر الیهما و امر الیهما
 بدین الخ الامر الیهما و فناء و فناء فی فناء الخ فانه فی ان کل کلمه

و فیما یخبرهم ثم لا یجروا فی الفهم و بها ما تعین و لیست الیهما و فطرتهم کما یبایع ان فناء کمال الطهار و استمراره فیما طلب ذکر الطهار منه فهو از ذکر المنقذ المستور علم فاهم ما ذکرته ان کل کلمه من فناء و هو علم فانه از هذا حکم کبر و تصور الخ و اذا کانوا فی مطیعان لا و امر الخ و نوایم فی الراقه فی الیهما و اما اذا کانوا فی غیر فطرت لا و امره و نوایم فلا لای الامر الله فیه قیاس احد الامر الدائم و الاقرب الخ و کما ندر و الخافون فان لم یفقدوا کلام الامر الخ و فناء و فی الامر الدائم و فناء کمال الخ و انبیا ان الیهما و امر الیهما و امر الیهما بدین الخ الامر الیهما و فناء و فناء فی فناء الخ فانه فی ان کل کلمه

[illegible]

١٢٢
 برآه او خبره گفت دیگر آورد و ایند که کند ز کرده بر طغور فانی طر
 بختیلم غیر تصور و کثرت اندازن را بنی صاع الذیله و سلم فی بیان
 الرؤیة الجنائیه الخبیثة رفته السور القمر فی خبر اهل الخبیثه انهم یرون
 ربهم و انهم یسبونه و منهم جم حجاب الاراداء الکبریاء و وجهه فی خبیثه
 فقیته الذی علیه و سلم یلقا رتبه الخبیثه و ان رتبه المهر فی علم ذلک و اذ
 بهت عن ان النور الحقیر و انه یدرک به و هو لا یدرک فی علم الی الله
 لا تدرک لا تدرک بها و ان الضیاء یدرک تدرک به و لکن و اهدم الله
 شرفه فی خبر فی النور الحقیر و هو من حیث الاولیة و الاصله اذ حجب
 انک فی کل مستور و شرف الله و انه باقی النور الحقیر بها تدرک
 ادراک النور مع تعذر ذلک قبل الاتصال و شرف الضیاء و هو شرف
 بالذات باین الامر و استدل فی ذلک حجة ان فی علم ان النور الحقیر الیه
 لا ینبذ الی وجه الحق و لا یسکن ان الوجه الحق یعقده فی ماله العدم لهداه
 فان العدم تعین فی العقل لا محالة و له الخلق کما ان الوجود له النوریه و تدرک
 و وصف الحق بالکمال و انه یثور بالحق فی غیره فخلق الله و وجهه الذی
 هو العدم و الیه الدلالة بقول النبی علیه السلام ان الله علی الخلق فی خلقه ثم
 رسی علیهم نوره و اذ انقر هذا فی العدم لخلق فی ماله الوجود
 کبریه تعاقب و الوجه الحق لا یسکن ادراک غیرته العدم من حیث تعقل تعالیه
 للوجود کما ذکره و فی الخلق باین الطرفی و هو حقیر علم المثال و الضیاء
 صفته الذاتیة ثم علم کما انی برسی علم المثال النوریه لغیرها من علم
 و الخبیثه الارواح و ما فی قلبه من عالم الاسماء و الصفات کما انی

محمد الحق بجای یافه و گشت اذن شرکای و بی ناله ای بگویند محمد حق
 جنته دون جنته او نعمه او اگونم انکری الفانی باله طری الوی و اما
 روح الدوخه به العار الخلاف مراتبه انکری الخلاف من برور انکری
 عنم حیات یقر عنه و یذکر و یقلون علیه باهد و یقری بر حیات القوری و یقلون
 فایم و یقر فلاول از فلام اند کور و لا و هو کون فی غایه القوری و یقلون
 یقلون فی کون و سوت رفته ار حیات به بل الریبه لیه کل شیء فی اللایه و لا
 رفته کل شیء فی قالی و الرجوع یافه الامر به احکمه حیات العبد و الحیات
 و لا کان یوم ان یقول احکمه هو الوصل به الحیات و در هاتمه کون کل
 کل واحد الیه مع ذلک بعض النعم الامر ذل و یوم الریبه و هو
 الوصل به الامر المکمل لمراجعه العبد و کان من رجات النعم اذ رجات
 الحیج و روح کبر فطره علیه قابل و یجد و لا یامد الیه لیه حیات کبر
 اول که یلوی بالوات و یجرب کونته و یقر و یقر الیه لیه حیات کبر
 از سر حیات و یقر الیه لیه حیات و یقر و یقر الیه لیه حیات کبر
 کل یلوی و یقر الیه لیه حیات و یقر و یقر الیه لیه حیات کبر
 ان الیه عارض استعداده و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 فو کون و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 عارض الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 رفته خضی و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 حیات یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر

درین ذنوب باقی را پاک گویند و بر کون جنت و نعمت باز میگردانند و کافر
 خالد فی النار را هم از رحمت رحیم محرم مگذرانند و انکه از جنت برود
 از نوبله هم در جنت فدا لام و عذاب گویند با کفر الیه عذاب و عذاب
 از ذنوب این که رفع کفر الیه ان را یقر و یقر الیه لیه حیات کبر
 فو کون و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 ان الیه عارض استعداده و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 فو کون و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 عارض الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 رفته خضی و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 حیات یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر

و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر
 و یقر الیه لیه حیات و یقر الیه لیه حیات کبر

۱۴۷

ذر الحق الله اعلم ان القلب من قبل العارف بالله لان قلبه غيره لا يقدر
 عرفهم الا بما في رايها من شغل في كل نظر استر بان في فانه ديوار القلب
 فانه لا يقدر ان يدرك نام كنه بخاره روي من لسان كور انداز فوانه قلبي
 بالله لان قلب العارف بغيره من الله ما ليس له لقمه المذكورة فيها بعد اسم الله
 الله جميع جمع اسماء الله استر ليس من دل كنهان ان كنهان اسم الله
 شد بخلاف بر اسم الله استر اسم الله استر اسم الله استر اسم الله استر
 ان حوت و كنهان كنهان من كور فوانه ناسي ناسي ناسي ناسي ناسي ناسي
 ما يند و در دل چنين دل كنهان است اسم الله استر اسم الله استر
 استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 در كنهان مجموع اسم الله استر استر استر استر استر استر استر استر
 مي رفته الله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 عليهم ويرحمهم في حب اسم الله استر استر استر استر استر استر استر استر
 الله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 جميعا وتفصيله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 الدين استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 المؤمن فانه يقدر معروفي و بول كنهان يقدر في كنهان و رفته لاسم
 الذي ترته تفصيله فانه استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 رفته قلبي استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 رفته قلبي استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 جميعا وتفصيله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر

بجانب

۱۴۸

سانه و كنهان رفته است مطلقا و بهيجه از وجه هر قوم نيت اما مشهود
 ارباب كنهان مشهود است كه اسم راي است و اسم هر قوم او و اسم عالم
 حق است و اسم معلوم اوج كور است مطلقا با نيت غير نيت و و انما كنهان
 با علم عين اوست نه غير او آري و با نيت در نيت كنهان ارباب كنهان
 اسم است و تفصيله و كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان
 نيت كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان
 مقام جمع اهد است و اوست هر قوم در نيت تفصيل و كنهان و با نيت كنهان
 و همه اسم است و در دل كنهان كنهان اسم است و در كنهان كنهان
 فانه جمع بالله اسم است نعم بالله اسم است و هذه الالهيون اسم است
 رفته الله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 نهما ما ينفردان استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 فنه اوج و بهيجه مشهود است استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 الارواح و رفته استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 كنهان استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 افلاحة و انما اسم الله و نقره استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 و كنهان بالله اسم الله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 مرتبه الامية استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 هذه الالهيون استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 الاله كنهان استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر
 قبله استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر استر

[illegible]

والا ان نجد متم ومكدر في ايض او في اهل الجبل في الحقن ان الارض
واقع ندهة ان زواجر و تيجر زواجر في اهلهم و داود ومكدر
علاقتهم عن البني في الحكم في الخلق والقر فيهم كما قال عز وجل
يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فحكم بين الناس بما نريد انزلنا
فيها ايها امر اليك حكم الامامة اراوكل هو عليه السلام منصوص على
فان الامامة بالنسبة الى الخلفاء كما لو كانت بالنسبة الى النبوة وكل خليفة
في غير عيسى وغيره اربعة اودم كادم والخليفة ليس له منصوص على
واما من قال ان الخليفة فلا قال نعم في حق من بعده من عاكس الناس ما قال
عليه وان كنتم ان الامامة همسا خلافة ولكن ما منكم في ذلك ان
اسماء اهل الخلافة واما ادم ففلا في ان في خلافة فليس في مثل
النسبة في خلافة داود فانه كما قال الله في علي بن ابي طالب
ولم يقدري على ادم خليفة وما ذكر في قصته في ذلك لا يدل على
ذلك الخليفة الذي نرى له عليه وكتبه في بعض النسخ في ان
يكون خلافة في الارض ان خلف فيها من كان قبله لانه ما من من الله في
بالحكم الا بعد فهم وان لا من في بعض النسخ لانه لا في النصيب عليه
والنسخ في وقال قد تم سرهم ان قوله انه جاء في الارض خليفة
يقولهم اتجد فيها من بعده من اهلهم و اهلهم ما من في الله تعالى في داود
لا في خلفاء ما اعداء لهم الكفرة ليرا و قيل جالوت افر ملكه
كما قال تم خلافة من يلقى من الملوك اذ اذ ملكوا ارضه وما جملوا
اخرة اهلها اذ في واذلك ليعلموا فيهم داود في هذا النسخ في
في الكفار الذين امر الله داود واولي العزم في خلفاء في باق ملكهم

(والا)

والا ان نجد متم ومكدر في ايض او في اهل الجبل في الحقن ان الارض
واقع ندهة ان زواجر و تيجر زواجر في اهلهم و داود ومكدر
علاقتهم عن البني في الحكم في الخلق والقر فيهم كما قال عز وجل
يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فحكم بين الناس بما نريد انزلنا
فيها ايها امر اليك حكم الامامة اراوكل هو عليه السلام منصوص على
فان الامامة بالنسبة الى الخلفاء كما لو كانت بالنسبة الى النبوة وكل خليفة
في غير عيسى وغيره اربعة اودم كادم والخليفة ليس له منصوص على
واما من قال ان الخليفة فلا قال نعم في حق من بعده من عاكس الناس ما قال
عليه وان كنتم ان الامامة همسا خلافة ولكن ما منكم في ذلك ان
اسماء اهل الخلافة واما ادم ففلا في ان في خلافة فليس في مثل
النسبة في خلافة داود فانه كما قال الله في علي بن ابي طالب
ولم يقدري على ادم خليفة وما ذكر في قصته في ذلك لا يدل على
ذلك الخليفة الذي نرى له عليه وكتبه في بعض النسخ في ان
يكون خلافة في الارض ان خلف فيها من كان قبله لانه ما من من الله في
بالحكم الا بعد فهم وان لا من في بعض النسخ لانه لا في النصيب عليه
والنسخ في وقال قد تم سرهم ان قوله انه جاء في الارض خليفة
يقولهم اتجد فيها من بعده من اهلهم و اهلهم ما من في الله تعالى في داود
لا في خلفاء ما اعداء لهم الكفرة ليرا و قيل جالوت افر ملكه
كما قال تم خلافة من يلقى من الملوك اذ اذ ملكوا ارضه وما جملوا
اخرة اهلها اذ في واذلك ليعلموا فيهم داود في هذا النسخ في
في الكفار الذين امر الله داود واولي العزم في خلفاء في باق ملكهم

والا ان نجد متم ومكدر في ايض او في اهل الجبل في الحقن ان الارض
واقع ندهة ان زواجر و تيجر زواجر في اهلهم و داود ومكدر
علاقتهم عن البني في الحكم في الخلق والقر فيهم كما قال عز وجل
يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فحكم بين الناس بما نريد انزلنا
فيها ايها امر اليك حكم الامامة اراوكل هو عليه السلام منصوص على
فان الامامة بالنسبة الى الخلفاء كما لو كانت بالنسبة الى النبوة وكل خليفة
في غير عيسى وغيره اربعة اودم كادم والخليفة ليس له منصوص على
واما من قال ان الخليفة فلا قال نعم في حق من بعده من عاكس الناس ما قال
عليه وان كنتم ان الامامة همسا خلافة ولكن ما منكم في ذلك ان
اسماء اهل الخلافة واما ادم ففلا في ان في خلافة فليس في مثل
النسبة في خلافة داود فانه كما قال الله في علي بن ابي طالب
ولم يقدري على ادم خليفة وما ذكر في قصته في ذلك لا يدل على
ذلك الخليفة الذي نرى له عليه وكتبه في بعض النسخ في ان
يكون خلافة في الارض ان خلف فيها من كان قبله لانه ما من من الله في
بالحكم الا بعد فهم وان لا من في بعض النسخ لانه لا في النصيب عليه
والنسخ في وقال قد تم سرهم ان قوله انه جاء في الارض خليفة
يقولهم اتجد فيها من بعده من اهلهم و اهلهم ما من في الله تعالى في داود
لا في خلفاء ما اعداء لهم الكفرة ليرا و قيل جالوت افر ملكه
كما قال تم خلافة من يلقى من الملوك اذ اذ ملكوا ارضه وما جملوا
اخرة اهلها اذ في واذلك ليعلموا فيهم داود في هذا النسخ في
في الكفار الذين امر الله داود واولي العزم في خلفاء في باق ملكهم

١٧١
 ادخل النفس فيهم عند تلك المنة فان الحوت ربح بغيره رافق النفس
 فيه وليس في بيع ولم يفارقهم حتى انما هو في البر فله طهر الى ان لم يتغير منه
 شيء فخلت هو ذلك اذ كثرهم الرخا والموال الى العلو فذكر
 الى كثر النفس في الاصل بغيره في الارواح الى الية الكلية لم يسمه عند تلك
 بالحقول كان النفس لان بغيره بغيره في تلك الارواح في وجهه شيء
 جعلها بطل ودوام البقاء فخلت ان تغلقها بالان من كل التدبير والحكم
 لا يلبسها بغيره الوضوء وانما هي في ان لا تعرف التدبير بغيره الوضوء
 وكانها لا تروى الى ان سمعت عنها وطلعت من ذل درجتها في ذلك الارواح
 في هذا الامر وفي عدم استغناءها في الحقائق والتدبير في الفات الا بدان في البصيرة
 بالعلم الامر في انشور فيهما كما انشور في المراج وتنفقت بهما وانشور
 تفيد به بغيره البدن اراء في حجة وقصور في البدن الى درجتها في وجهها
 التي وبالحكمة ورايت فخرها وتنفقت في وجهها الى التي بغيره في وجهها
 الانشور والذات في الجسم الذرا والاطراف فيهما وبهي التي فاجار التي
 نداء وانما في لينة بقوة ولو انشور في بعي ما في التي التي بغيره
 على من تفراته القدر في الالف في لينة فخلت في بغيره في ذلك الخرب
 الا قدس القدر في وجهها بذلك الا في الالف في الالف في الالف في الالف
 ما انشور التي في سلك في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 مسددها في بغيره مطلقا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 من القوة والكمال ما تكت في بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 ونفيدة وبها كتبها الغنية غرا الفات به ان نفقة في الالف في الالف

الى الية

١٧٢
 الى الية ويكون كبري رات من شمس ما في الالف في الالف في الالف في الالف
 الذي في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 من بركة ما تكت في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 مقيدة في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 تلك الصورة التي كانت مقيدة بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 جرت الى الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 بالبدن والذات في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 بالعلم في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 والافاقية في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 عند الكلام في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 من بركة ما تكت في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 مقيدة في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 تلك الصورة التي كانت مقيدة بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 جرت الى الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 بالبدن والذات في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 بالعلم في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 والافاقية في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 عند الكلام في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 من بركة ما تكت في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 مقيدة في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 تلك الصورة التي كانت مقيدة بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

قوله من المولى
فان قيل قد يكون المولى العبد
والاصح ان يكون المولى المولى
فان قيل قد يكون المولى العبد
والاصح ان يكون المولى المولى

يقول زكريا بن النضر الا فرأيت لكان الهم في العلم عليه وسلم ان الهم
في الالف ان تاكل الجاه الا ينقض حكمه في حكمه الويه كما كان في الهم

في زمان لا ابتلاء وقيل وجد غيبة استند في الحكمة الغيبة الى الحكمة الاولى
اما بقدر زمان لا ابتلاء فلا تلتزم اعطاهم الغيبة بلا كسبه فاما تعطى اعداء

وَقَدْ قَرَأْتُ فِيهَا مَعَهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ
مُتَوَكِّلٌ عَلَى اللَّهِ
وَأَمَّا لَنَا أَمْرٌ
لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ
وَلَا عَلَى الَّذِينَ
يَعْلَمُونَ أَلَمْ نَجْعَلِ
لَهُمْ آيَاتٍ
فِي الْأَنْفُسِ
الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ
وَلَا فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ
أَلَمْ نَجْعَلِ
لَهُمْ لُطُوفًا
فِي الْأَنْفُسِ
الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ
وَلَا فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ
أَلَمْ نَجْعَلِ
لَهُمْ لُطُوفًا
فِي الْأَنْفُسِ
الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ
وَلَا فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ

وكان الشيخ يكره في العلماء الذي يذكرونه فقال لهم من

لا يملكها، والفقر صبر ولم يكن الخلق تأت بهم الأعمال اعلم قدر اوعى
الحكمة فاذن له في اختياره وبلائه والقصة شهوة وبلائه قبله

هذه هي قصص العيون والفلق النهار وفوت الديار وبسبب الدنيا والآخرة
هذه هي قصص المؤمنين وبسببهم وحجهم من الله ودينهم من الله

هم وغیر اینهاست و افزاینده فصل اول غایت و علم کنه و ما قطعاً الذکر

ما يدر زمان الايتلا فلان لم يبلغ الايتلا في غيتم وئس اضر الفير نهاتيم

يقص من اعماله ولما عاتبه وادكاره وانواع مكره شيئا ولم يغير له كوي
لنوع تمت حبه الله على الهوى وعن غيره من السامعان فحق من غيبه له كليا

عینہ

غيبا فنادى به ان ائتني بالصلح انظر كيف غنم ما به من ضره وواهب له
 امله وملكهم معهم رحمة من عنده وقرآنه غيبه والطهر لم يغيب الا عن
 مفتلا بارادته ابا وكل فكل كان في قوة اجانه ما يغرب لغتبه باذنه
 الله في الغيب فكان امره كلمه اجبت كل لم ينافض العبره ولا يكون الله
 ولذا كثر ان الله عز وجل بالبر صريح دعائه في رفع الضر عنه والاقاوم
 الوب اللاحق دار الاله بصبره وحبسه النفس على النور الله ثم سر لها الله
 ناداه ان ائتني بالضر وانت ارحم الراحمين وعلم هذا الامم لم يغيب عن الحق و
 منه ارحم الوب اعطاه الله امله بان احيى ما مات من بينه وبينه وورثه
 منهم من علم من الاولاد وذهب علماء اهل الفناء واهل البوار الذين
 لم يعلموا ان تمام التحقيق بعد ان العبره وحبس النفس عن النور مطلقا في
 منهم ان من يكون في كمال يكون راضيا بالقضاء كما كان الرضا عليه
 السلام اوله عليه وليس كذلك الا القضا حكم الله في الاشياء على علم بها
 وما يقع في الوجود بقضيه الذي تطلبه عين العبد باستداده من الحضرة الالهية
 ولا شك ان الحكم غير المحكوم به والحكم عليه لكونه نية فانه بها فلا يلزم
 الرضا بالحكم الذي هو طرف الحق الرضا بالحكم به ورم عنه الرضا بالحكم به
 لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما كرم الرضا بالقضا والاعمال العبد لا يزال
 يفرح بحكم سيده واما الحضرة فهو متصرف على العبد كواضره ذلك اذ لم يرض
 وذهب المحققون في هذه المسألة الى ان العبره وحبس النفس عن النور غير الله
 لان الله لا يخالطه في غير تسميته الا بالعرض على الله وهو نور واما الخلق
 في التسميته بالخبر والنجوى كنهه والاشقة الى الله تعالى وانما الخلق انما



في قوله لا يكون محفولاً بالعناية الا كونه مادام جزء منه ذاك الذي لا يكون
 اركان الى لف في معنيته او كونه حكمه او لا يكون العضو الذي ذكرته
 ان ذلك الحكم شيء محفوف ومثوبه فان الذي ذكرته ان ذلك الحكم
 في نفسه وحياته او حياته ليس له هذا الذي وان كان جزء من الجزء الذي
 وما يلزم من كونه جزءاً من معنيته كونه جزءاً من معنيته فكم ان البلاء الذي
 التي لم تكن بالانسان والا كما لم يكن احد من قسمه فكم ان كل قسم منها
 وحكم ومثوبه فان ذلك يكون بالنسبة الى بعض من اهل القسم فكم ان كل قسم منهم
 التي يكونون كونه لغيره انما هو القول بانهم به لهم اذ واقف على انهم
 التي تجعلهم كونه لهم انما هو القول بانهم به لهم اذ واقف على انهم
 ذوق مقامهم الناقص وتوحيدهم فيه الى ذوقه من انهم كونه لهم اذ واقف على انهم
 فيه فانه من لم يتكلم في القام اني تمام كان ولم يتكلم في غيره الا في كونه
 والا كونه في غيره فانه انما يتكلم في ذوقه ذلك المقام كونه كونه
 محيطة به فانهم وكون القسم الذي هو من علم الحق في بان المقام القادر
 ان لا لا يسمع علم الحق ان يقول ذلك المقام في قدره كونه كونه
 يكون كونه في قدره فلا يتكلم في كونه كونه في قدره كونه كونه
 التي في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 لم يكن قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 بذلك المقام كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 المقام وكونه كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 الذي كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه

في قوله لا يكون محفولاً بالعناية الا كونه مادام جزء منه ذاك الذي لا يكون
 اركان الى لف في معنيته او كونه حكمه او لا يكون العضو الذي ذكرته
 ان ذلك الحكم شيء محفوف ومثوبه فان الذي ذكرته ان ذلك الحكم
 في نفسه وحياته او حياته ليس له هذا الذي وان كان جزء من الجزء الذي
 وما يلزم من كونه جزءاً من معنيته كونه جزءاً من معنيته فكم ان البلاء الذي
 التي لم تكن بالانسان والا كما لم يكن احد من قسمه فكم ان كل قسم منها
 وحكم ومثوبه فان ذلك يكون بالنسبة الى بعض من اهل القسم فكم ان كل قسم منهم
 التي يكونون كونه لغيره انما هو القول بانهم به لهم اذ واقف على انهم
 التي تجعلهم كونه لهم انما هو القول بانهم به لهم اذ واقف على انهم
 ذوق مقامهم الناقص وتوحيدهم فيه الى ذوقه من انهم كونه لهم اذ واقف على انهم
 فيه فانه من لم يتكلم في القام اني تمام كان ولم يتكلم في غيره الا في كونه
 والا كونه في غيره فانه انما يتكلم في ذوقه ذلك المقام كونه كونه
 محيطة به فانهم وكون القسم الذي هو من علم الحق في بان المقام القادر
 ان لا لا يسمع علم الحق ان يقول ذلك المقام في قدره كونه كونه
 يكون كونه في قدره فلا يتكلم في كونه كونه في قدره كونه كونه
 التي في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 لم يكن قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 بذلك المقام كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 المقام وكونه كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه
 الذي كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه في قدره كونه كونه

الان

[illegible]

والمؤمنون في هذه الجنة ويوم القيمة يوم يقبضها من فاس ثم هذا الوعد
اللفق الكون مع حمة ايمانهم واما نفع ايمانهم وفاضلة فهو ان
خلوده في النار وفضله العذاب في القيمة فان المؤمن لا يخلد في النار
واما قوله وفاق يال فرعون كود العذاب النار يرضون عليها غداوا
عينا يوم يقوم الله اولهم الى فرعون ان العذاب ان الله وكن
بالال وبع لفر

حاضر غم و دور را بی آنند بر بار که نه اورش به این غم نهد
 مرغ غم او بکند با رام خاموش که مرغ غم را غم را غم نهد
 واصل اینی که از اصل
 واصل اینی که از اصل
 واصل اینی که از اصل
 واصل اینی که از اصل

قال الشيخ رحمه الله غفر له في جواب سؤاله ان القلب انما هو الذي
اراد الله ان يكون قلب الوجود وخلق الله فيه اذ اراد ان يخلق الخلق
الغوايا لا يعرفون ان الله سبحانه لا يرى ان يخلق في الوجود الا بالقدرة
في الوجود الغيبي وبذلك لا يرى الا في الحق تعالى اقله على ما اراهتم هكذا
وجدتها مكتوبة في آخرة الكتاب في حق الله تعالى ان الله تعالى اراد ان
عليه ق مبرأ خا

11

2.8
—
1.5

